

میں وہ شخص کے حضرت ارمیا (علیہ السلام) نے عرض کیا ہے میرے رب تیرا وعدہ کیا ہوا تھا کہ آئی ان پر جو عذاب کیا وہ صرف تیری بددعا سے آیا ہے اس وقت حضرت ارمیا کو معلوم ہوا کہ وہ شخص حقیقت میں اللہ کا بھیجا ہوا فرشتہ تھا اس کے بعد ارمیا جنگل کو نکل گئے۔

بخت نصر نے آکر بیت المقدس کو تباہ کر دیا اور ملک شام کو روند ڈالا۔ اسرائیلیوں کو قتل کیا اور قیدی لے لیا۔ پہلی سزا تھی جو اللہ نے نبی اسرائیل کو ان کی بے جا حرکتوں کی وجہ سے دی تھی۔

جب بخت نصر لوٹ کر بائبل کو چلا گیا تو ارمیا نے گودھے پر سوار ہو کر (جنگل سے واپس آئے آپ کے ساتھ گوشہ و ان میں کچھ عرق انگوڑ اور ایک ٹوکری انجیر تھے آکر بیت المقدس پر ٹھہر گئے اور چاہی کو دیکھ کر بولے اے نبی بھی ہڈیہ اللہ بعد موت پہنچا پھر آپ نے اسی سے گدھے کو باندھا اور اللہ نے آپ پر نیند مسلط کر دی۔

فَاَمَّا اَنْتَ اَللّٰهُ ہمارے اللہ (یعنی سوت نما نیند مسلط کر دی) سعید بن منصور نے حسن بصری کا قول اور ابن ابی حاتم نے قتادہ کا قول نقل کیا کہ یہ نیند چاشت کے وقت شروع ہوتی تھی پھر

وَمَا تَزَالُ تَطَاوُرُ سورس تک دو مرد رہا، گدھا، انگوڑ اور انجیروں کا ٹوکرا بھی ان کے پاس ہی رہا، اللہ نے لوگوں کی نظروں سے ان کو چھپا دیا کوئی آپ کو نہ دیکھ سکا، ستر سال اسی حالت پر گزر گئے ستر برس کے بعد اللہ نے ایک فرشتہ نو شک شاؤ فارس کے پاس بھیجا فرشتے نے جا کر کہا اللہ تجھے علم دیتا ہے کہ بیت المقدس اور ایلیا کی لاسر تو تعمیر کر، تاکہ یہ پہلے سے زیادہ آباد ہو جائیں، حسب الحکم نو شک نے آبادی شروع کر دی اور ایک پچھتر بخت نصر کے دماغ میں گھس گیا اور اللہ نے پچھتر کے درمیان سے اس کو ہلاک کر دیا اور جو اسرائیل بائبل میں اس وقت تک زندہ رہ گئے تھے ان کو رہائی دلا دی وہ سب بیت المقدس اور اس کے مضافات میں واپس آ گئے اور ہمیں اس میں پہلے سے بہتر آبادی ہو گئی اس وقت اللہ تعالیٰ نے ارمیا (علیہ السلام) کو پچھتر زندہ کر کے۔

لَقَدْ بَعَثْنَا اَلْمَادْيَانِیْنَ وقت غروب آفتاب سے کچھ پہلے کا تھا اللہ نے آپ کے پاس ایک فرشتہ بھیجا اور  
قَالَ لَقَدْ بَعَثْنَا اس نے ارمیا سے پوچھا آپ کا یہاں توقف کتنا ہوا اور کیا کو خیال ہوا کہ یہ یوم خواب کا ہی سورج  
ہے (جو قریب غروب ہے) اس لئے

قَالَ لَقَدْ بَعَثْنَا کہاکہ میں ایک دن یہاں ٹھہرا پھر سورج کی طرف من موڑ کر دیکھا تو سورج کو قریب غروب دیکھ کر فرمایا

اَوْ بَعْضُ یَوْمٍ یا دن سے کچھ کم  
قَالَ بَلْ لَقَدْ بَعَثْنَا عَلَیْہِ فرشتے نے کہا میں بلکہ آپ یہاں سو برس رہے۔

فَاَنْظُرْ اِلٰی طَعَامِکَ وَشَرَابِکَ اب اپنے کھانے پینے یعنی انجیر اور عرق کو دیکھ لو کہ  
لَقَدْ یَنْکَسِرُ کوئی چیز بھی نہیں ٹھہری ہے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ انجیر ابھی درخت سے توڑے گئے ہیں اور عرق ابھی

نچوڑا گیا ہے، کسانوں نے کہا گویا ہر سہا برس کی مدت ان پر نہیں گزری تھی، حزرہ کسانوں اور یعقوب نے حالت و صل میں تم  
یَنْکَسِرُ کی حاء کو حذف کر کے یَنْسُقُ پڑھا ہے لیکن حالت و وقت میں باقی رکھا ہے اسی طرح آیت قَبِیْضُ هُمْ اَنْتَبَہُ میں بھی

اصحابِ ثلاثہ کی بی قرابت ہے جو لوگ حاء کو حذف نہیں کرتے وہ اس کو اصل (یعنی مادہ کی) بحا قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں یہ لفظ  
یَنْسُقُ سے بنا ہے اور بے کی حاء اصل میں حاقمی اور بے کی اصل سنہ قحی کیونکہ یَنْسُقُ کی تفسیر یَنْسُقُ آتی ہے اور مصدر

یَنْسُقُ آتا ہے لیکن اگر اس کو اصل حالت کہا جائے اور لام کلمہ میں اسلاف اور قرار دیا جائے تو یہ حاء سنہ ہوگی واد کو فتح کامل کی  
وجہ سے الف سے بدل دیا پھر الف کو حذف کر دیا اور حاقمی حالت و وقت میں بدل دیا۔ بعض علماء کا قول ہے کہ لَمْ یَنْسُقُ کی

اصل لَمْ یَنْسُقُ تھی (اصل مادہ یَنْسُقُ ہے) اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْمَسْئُوْمِ کا اور اس کا ایک مادہ ہے تیسرے نون کو حرف علت سے بدل دیا

# تفسیر منظرہری

تالیف  
سید محمد رفیع الدین شاہ صاحب دہلی

مکتبہ دارالاشاعت  
لاہور

دارالاشاعت  
لاہور



تغائب کرتی ہے اگر روح کوئی محسوس چیز نہ ہوتی تو انسانی نظر آخر کس چیز کا تغائب کرتی ہے؟ اس کے بعد احادیث میں ہے وہ روح عالم برزخ میں پہلے والوں سے ملتی ہے، پہلے والے انسان نو وارد روح سے دنیا والوں کا حال احوال پوچھتے ہیں۔ اگر روح کو کوئی صورت نہ ہوتی تو آخر پہلے پہنچے ہوئے انسان اس تازہ روح کو کس طرح پہچانتے ہیں اور یہ نو وارد روح ان کو کس طرح پہچانتی ہے کہ یہ میرے فلاں عزیز یا دوست ہیں؟ ضرور ان ارواح کو کوئی جانی پہچانی صورت ملی ہوئی ہے جس کو دیکھ کر وہ ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں اور حال احوال کرتے ہیں۔ شہیدوں کے لیے تو حدیث میں آتا ہے کہ ان کو ہنز پرندوں کی صورت میں جنت میں رکھا گیا ہے جہاں وہ اللہ کا دیا ہوا رزق حاصل کر رہے ہیں بس آپ کے سوال کا جواب اسی میں ہے۔ یعنی انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام مبارک تو اپنی اپنی قبروں میں مدفون ہیں لیکن ان کے پاک اور طیبہ ارواح کو ضرور کوئی نہ کوئی صورت ملی ہوئی ہوگی اور وہ ارواح طیبہ آسمانوں پر اپنے اپنے مقام پر ان صورتوں میں موجود ہیں لہذا آپ ﷺ کی ملاقات بھی ان کو دی ہوئی صورتوں کے ساتھ ہوئی سوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے، کیونکہ وہ وہاں پر اپنے جسم اطہر کے ساتھ موجود تھے پھر جس طرح دوسرے مسلمانوں کی ارواح مرنے کے بعد آپس میں ملتے ہیں اور حال احوال لیتے ہیں اس طرح اگرچہ کسی بھی انبیاء کرام علیہم السلام کے ساتھ ملاقات ہوئی اور ان کے ساتھ گفتگو ہوئی جب کہ عام مومنوں کے ارواح کی بھی یہی حالت ہے کہ وہ ایک دوسرے سے ملتے ہیں اور حال احوال لیتے ہیں۔ تو انبیاء کی ارواح کو بوجہ اتم واعلیٰ یہ سعادت اور صورت حال حاصل ہے لہذا ان کی اس ملاقات و گفتگو میں نہ کوئی بُعد ہے نہ احتمال نہ عجب اور نہ ہی کوئی غرابت اور ویسے بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت کے آگے اس کے بارے میں تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا رب کریم سب کچھ کر سکتا ہے وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

یعنی اسی طرح ان انبیاء کرام علیہم السلام کی ارواح بیت المقدس میں لائی گئیں اور ان تمام

ارواح نے نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز ادا کی۔ (جس طرح احادیث میں وارد ہے)

مکتبہ  
معارف  
دہلی

1

مکتبہ اعلیٰ اسلامیہ پاکستان

# فتاویٰ راشدہ

www.KitaboSunnat.com

مفت محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی

پیر محمد علی شاہ صاحب دہلی

مفت محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی

مفت محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی



وهم ألوف حذر الموت ، فقال لهم الله : موتوا .

### ذَكَرُ مِنْ قَالِ ذَلِكَ

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، [١٧/٨١] قال : قال ابن زيد في قوله : ﴿ أَلَمْ نَكْرِ إِلَى الَّذِينَ نَزَّلْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ أَلُوفٌ ﴾ . قال : قرية كانت نزول بها الطاعون . ثم انقضت قصتهم التي ذكرناها في موضعها عه ، إلى أن بلغ . ﴿ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ﴾ [البقرة: ٢١٣] : في المكان الذي ذهبوا يتشعرون فيه الحياة ، فماتوا ، ثم أحياهم الله ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَنَدُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٣] . قال : ومث بها رجل وهي عظام تلوح ، فوقف ينظر ، فقال : ﴿ أَلَيْسَ هَذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَالْمَآئَةُ اللَّهُ مِائَةٌ كَمَا تَمَّ بَعَثُكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ لَمْ يَنْسَهُ ﴾<sup>(١)</sup> .

والصواب من القول في ذلك كالقول في اسم القاتل : ﴿ أَلَيْسَ هَذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ . سواء لا يختلفان .

/القول في تأويل قوله جل ثناؤه : ﴿ وَهِيَ خَافِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾ .

٣١/٣

يعني تعالى ذكره بقوله : ﴿ وَهِيَ خَافِيَةٌ ﴾ : وهي خالية من أهلها وسكانها ، يقال من ذلك : خوت الدار تخوي خوات وخوياً . وقد يقال للقرية : خويت . والأول أحزب وأفصح . وأما في المرأة إذا كانت لنفساً فإنه يقال : خويت تخوي تخوي . متخوفاً ، وقد يقال فيها : خوت تخوي . كما يقال في الدار ، وكذلك : تخوي

(١) في ص ٢٠ ، م ١ ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، س ١ : (كأنه) .

(٢) تقدم بتمامه في ص ٤٢٠ .

# تفسير الطبري

## جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري  
(٨٢٤ - ٨٦٠ هـ)

تحقيق  
الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي  
بالتعاون مع  
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية  
بمكة المكرمة

الدكتور عبد السند حسن يمامة

الجزء الرابع

هــ

لنظام النشر والتوزيع والإعلان



شرع کیے چونکہ اگوہوں کی تعداد کثیر تھی اور دوسرے بے سرو سامانی تھی یہ مقابلہ میں شہید ہو گئے اور اس حدیث شریف کے مصداق ہو گئے۔ من قتل دون ماله فهو شهید و من قتل دون دمه فهو شهید و من قتل دون اہله فهو شهید و من قتل دون مظلومه فهو شهید (کلیھا فی جمع الفوائد)

شہادت کے بعد ایک عجیب واقعہ ہوا۔ شب کے وقت اپنے گھر محل زندہ کے تشریف لائے اور اپنے گھر والوں کو مخاطب کیا کہ وہی اور فرمایا کہ اگر تم کسی سے کھابہ نہ کرو گی تو اسی طرح روز آیا کریں گے لیکن ان کے گھر کے لوگوں کو یہ اندیشہ ہوا کہ گھر والے جب بچوں کو مخاطب کھاتے دیکھیں گے تو معلوم نہیں کیا شبہ کریں اس لیے کھابہ کر دیا اور پھر آپ تشریف نہیں لائے۔ یہ واقعہ خاندان میں مشہور ہے۔

### جدہ اعلیٰ حضرت فرخ شاہ

حضرت والا کے جد اعلیٰ فرخ شاہ کاہلی کا مال تھات تھیبہات و میت سے مع حوالہ نقل کیا جاتا ہے۔

نمبر ۱ منقول از حمیدتہ سادہ تھیبہات و میت بابت منتصف اخیر ۱۲۳۹ھ مطبوعہ الابداد ماہ ذی قعدہ ۱۲۳۹ھ

مضمون ثالث (ط) شیوخ تھات بھون و حضرت شیخ محمد الف مائی و حضرت شیخ جلال الدین تھابیری و حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر یہ سب سلطان شہاب الدین الملقب بہ فرخ شاہ کاہلی کی اولاد سے ہیں جن کی نسبت زبدۃ القامات میں ہے۔

”مردے از اجلہ امراء و اعلا علم و زرا و ملاطین کامل بودہ نخستین نزلی ہندوستان دوست کہ از غزنین و کامل بدیار ہند آمد گوید دے باوصاف ثقت موصوف بود و مرقع اسلام و توہین عہدہ اصنام معروف۔“

نمبر ۲۔ (منقول از تھتہ سادہ تھیبہات و میت بابت منتصف ۱۲۳۹ھ مندرجہ رسالہ انور جو غائبانہ جمادی الاخریٰ یا ربیع ۱۲۳۹ھ ہجری کا ہے۔)

# اشرف السوانح



جلد اول - جلد دوم

حکیم الامت مجدد الہدایت حضرت مولانا

محمد اشرف علی صاحب دہلوی

کمپیوٹر ایڈیشن - خانقاہ امدادیہ اشرفیہ

کی نایاب و نفیس تصاویر کے ساتھ



روى عن الزهري ولم يَرَهُ . وقال شعبة : اكتبوا عن حجاج بن أرمطة ،  
وابن إسحاق ؛ فإنهما حافظان .

عمر بن علي القدسي ، عن حجاج بن أرمطة ، عن مكحول ، عن ابن مخيرز ،  
سألت فضالة بن عبيد ؛ أ رأيت تطليق اليد في النكاح من السنة ؟ قال : نعم ، أتى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بسارق ، فأمر به ، فقطع ؛ ثم أمر يده فصُلِّت في مَنته .

قال ابن حبان : كان حجاج سَلَفًا ، خرج مع الهدي إلى خراسان ، فولأه القضاء ،  
ومات مُتَصَرِّفًا من الري سنة خمس وأربعين ومائة .

تركه ابن المبارك ، ويحيى الفطان ، وابن مهدي ، وابن معين ، وأحمد ؛ كذا قال  
ابن حبان . وهذا القول فيه مجازفة ؛ ثم قال : سمعتُ محمد بن الليث الوراق ، سمعت  
محمد بن نصر ، سمعتُ إسحاق بن إبراهيم الحنظلي ، عن عيسى بن يونس ، قال : كان  
الحجاج بن أرمطة لا يحضر الجماعة ؛ فخل له في ذلك ؛ فقال : أحضر مسجدكم حتى  
يزاحي فيه الخالون والبالون !

وروى غيرُ واحدٍ أن الحجاج بن أرمطة قيل له : ارتفع إلى صدر المجلس ؛ فقال :  
أنا صدرٌ حيث كنت .

وكان يقول : أهلكني حبُّ الشرف . وقد طَوَّل ابن حبان وابن عدي ترجمته  
وأفادًا ؛ وأكثر ما يُقَم عليه القديس ، وفيه رِيَّةٌ لا يليقُ بأهل العلم .

قال النسائي - ذكر الدلسين : الحجاج بن أرمطة ، والحسن ، وخادة ، وحيد ،  
ويونس بن عبيد ، وسليمان التيمي ، ويحيى بن أبي كثير ، وأبو إسحاق ، والحكم ،  
وإسماعيل بن أبي خالد ، ومغيرة ، وأبو الزبير ، وابن أبي نجيح ، وابن جريج ، وسعيد  
ابن أبي عمرو ، وهشيم ، وابن عينة .

قلت : والأعمش ، والوليد بن مسلم ، وبقية ، وآخرون .

١٧٣٧ — حجاج بن الأسود . عن ثابت البناني . نكرة . ما روى عنه فيما أعلم  
سوى مسلم بن سعيد ؛ فأتى بخبر منكرو ، عنه ، من أنس في أن الأنبياء أحياء  
في قبورهم يصوتون . رواه البيهقي .

# مِيزَانُ الْأَعْيَادِ فِي نَقْصِ الرِّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي  
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

تتمتين

على محمد البجاوي

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص. ب. : ٧٨٧٦

نہیں معلوم ہو سکی۔ البتہ خود اس ناکارہ کے ذہن میں خواب ہی میں یا جاگتے وقت دو خوابوں کے درمیان میں اس لئے کہ اسی وقت دوبارہ بھی اسی قسم کا خواب دیکھا تھا یہ خیال آیا کہ اس کا مصداق مولانا جامی نور اللہ مرقدہ کی وہ مشہور نعت ہے جو یوسف زلیخا کے شروع میں ہے۔ جب اس ناکارہ کی عمر تقریباً دس گیارہ سال کی تھی گنگوہ میں اپنے والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے یہ کتاب پڑھی تھی اسی وقت ان کی زبانی اس کے متعلق ایک قصہ بھی سنا تھا اور وہ قصہ ہی خواب میں اس کی طرف ذہن کے منتقل ہونے کا داعیہ بنا۔ قصہ یہ سنا تھا کہ مولانا جامی نور اللہ مرقدہ و اعلیٰ اللہ مراتب یہ نعت کہنے کے بعد جب ایک مرتبہ حج کے لئے تشریف لے گئے تو ان کا ارادہ یہ تھا کہ روضہ اقدس کے پاس کھڑے ہو کر اس نظم کو پڑھیں گے۔ جب حج کے بعد مدینہ منورہ کی حائری کا ارادہ کیا تو امیر مکہ نے خواب میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں ان کو یہ ارشاد فرمایا کہ اس کو (جامی کو) مدینہ نہ آنے دیں۔ امیر مکہ نے ممانعت کر دی۔ مگر ان پر جذب و شوق اس قدر غالب تھا کہ یہ چھپ کر مدینہ منورہ کی طرف چل دیے۔ امیر مکہ نے دوبارہ خواب دیکھا حضور نے فرمایا وہ آ رہا ہے اس کو یہاں نہ آنے دو۔ امیر نے آدمی دوڑائے اور ان کو راستہ سے پکڑوا کر بلایا ان پر سختی کی اور جیل خانہ میں ڈال دیا۔ اس پر امیر کو تیسری مرتبہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی حضور نے ارشاد فرمایا یہ کوئی مجرم نہیں بلکہ اس نے کچھ اشعار کہے ہیں جن کو یہاں آ کر میری قبر پر کھڑے ہو کر پڑھنے کا ارادہ کر رہا ہے، اگر ایسا ہوا تو قبر سے مسافہ کے لئے ہاتھ نکلے گا جس میں فتنہ ہو گا۔ اس پر ان کو جیل سے نکالا گیا اور بہت اعزاز و اکرام کیا گیا۔

اس قصہ کے سننے میں یا یاد میں تو اس ناکارہ کو تردد نہیں لیکن اس وقت اپنے ضعف بینائی اور امراض کی وجہ سے مراجعت کتب سے معذوری



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
 بِرُحْمَةٍ وَرَوْحٍ خَيْرٍ مِنْ رَوْحِ الْجَنَّةِ

# فضائل درود شریف

مؤلف

رأس المحدثین حضرت الحاج الحافظ مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ  
 شیخ الحدیث مظاہر علوم سہارنپور

جس میں

درود شریف کے فضائل اور نہ پڑھنے پر وعیدیں اور خاص غلامی درودوں  
 کے فضائل اور آداب و مسائل اور رخصۃ اقدس پر صلوة و سلام پڑھنے کا  
 طریقہ اور درود شریف کے متعلق پچاس سے زائد کئے گئے ہیں۔

مدینہ پبلشنگ کمپنی

مشہور محل میکلوڈ روڈ کراچی

(مشہور آفسٹ پریس کراچی)

| نمبر شمار           | تاریخ بیان   | مضمون  | تاریخ ظہور |
|---------------------|--------------|--|------------|
|                     |              | <p>جس کو میں شرف کیا گیا ہوں اس کی منہ بردار قلم پیشگوئیوں میں دنیا پر ہر طرح کی<br/>کے پاس گر پڑا ہے اور سخت چوٹ آئی ہے اور گرتے خوں سے بھر گیا ہے۔<br/>خدا کی قدرت کہ ابھی اس کشف پر شاید میں منٹ سو زیادہ نہیں گذرے<br/>ہونگے کہ میں دالان سے باہر آیا اور مبارک احمد کہ شاید اس وقت سوا دو<br/>سال کا ہو گا چٹائی کے پاس کھڑا تھا بچوں کی طرح کوئی حرکت کر کے<br/>پیر پھسل گیا اور زمیں پر جا پڑا اور کپڑے خون سے بھر گئے اور جس<br/>طرح عالم کشف میں دیکھ تھا اسی طرح ظہور میں آ گیا۔ اس واقعہ<br/>کی بہت سی عورتیں خادمہ وغیرہ جو ہاں سے گھر میں ہیں گواہ ہیں۔</p>   |            |
| <p>نیشکر گاہ ۴۵</p> | <p>۱۹۰۱ء</p> | <p>ایک قوم نے خواب میں دیکھا کہ مبارک احمد میرا چوتھا لڑکا فوت ہو گیا ہے۔<br/>اس سے چند دنوں کے بعد مبارک احمد کو سخت تپ ہوا اور آٹھ دفعہ غش<br/>ہو کر آخری غش میں ایسا معلوم ہوا کہ جان نکل گئی ہے آخر وہ عا شروع کی<br/>اور ابھی میں روعا میں تھا کہ سب نے کہا کہ مبارک احمد فوت ہو گیا ہے۔ تب<br/>میں نے اس پر اپنا ہاتھ رکھا تو نہ دم تھا نہ نبض تھی ہاتھیں میت کی<br/>طرح پتھر گئیں تھیں۔ لیکن دُعا نے ایک خارق عادت اثر دکھلایا<br/>اور میرے ہاتھ رکھنے سے ہی جان محسوس ہونے لگی یہاں تک کہ لڑکا<br/>زندہ ہو گیا احمد زندگی کے علامات پیدا ہو گئے۔ تب میں نے بلند آواز سے<br/>حاضرین کو کہہ کر اگر عیسیٰ بن مریم نے کوئی مردہ زندہ کیا ہو تو اس سے زیادہ ہرگز<br/>نہیں یعنی اسی طرح کا مردہ زندہ ہوا ہو گا نہ کہ وہ جسکی جان آسمان پر پہنچ<br/>چکی ہو اور ملک الموت نے اسکی روح کو قرار گاہ تک پہنچا دیا ہو۔</p> |            |
| <p>نیشکر گاہ ۴۵</p> |              | <p>اس واقعہ کے قادیان میں پہنچنے والے بہت سے مرد اور عورتیں گواہ ہیں۔</p>  |            |

سُبْحَتِ انْتِمْ لَوْ اَنْزَلَ فَيَكْرَهُنَّ مَرِيضًا وَامَّا فِكْرٌ مُرْسِلٍ

جوئے تعلی کے لیے استہادہ صوفیوں میں سے یہ بھی ایک عظیم الشان فضل و احسان ہے۔  
گزارت مستطاب فیج دیوان و عرفان مسیحی

احمد علی خان صاحب

صوفیہ عرفان و فہم

# نزول المسیح

سورہ مدثر میں آیت مبارکہ میں فی آخر الزمان

خود مسیح موعود علیہ السلام کے قلم سے نکلے ہوئے جس کا نزول جمالی اور جلالی رنگوں میں حضرت ختم الوسل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشگوئیوں کے مطابق روح آخری زمانہ کے متعلق تھیں اس وقت کے اولاد الایمان اور الایمان سے برای یلعین مشاہد کیا

طبع ضیاء الاسلام قادیان میں چھپ کر تیسری مرتبہ تیار حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے زیرِ مرقانی اشاعت ہوئی۔ ماہی طبع مسیحی قادیان میں چھپ کر طیار ہوا۔

بار اول تعداواشاعت ۲۰۰

تیسری مرتبہ

قیمت

۱۰۰ روپے



قال ابن القيم : وهذا القوم إن أريد به أنها ملازمة للقبور ولا تمازجها ، فهو خطأ يورده الكتاب والسنة ، وعرض المقعد لا يدل على أن الروح في القبر ولا على فناءه ، بل إن اتصاله به يصح أن تعرض عليها مقعدها ، فإن للروح شأنًا آخر فتكون في الرقيق الأعلى وهي متصلة بالبدن بحيث إذا سلم الجسم على صاحبه رد عليه السلام ، وهي في مكاب هناك ، وهذا جبريل عليه السلام رآه النبي ﷺ ، وبه ستائة جناح منها جناح سدة الأفق ، فكان يدينو من النبي ﷺ حتى يصعد ركبته على ركبته ، ويدبه على فخذيه ، وقنوت المخلص تنع بلايمان بأن من الممكن أنه كان يدينو هذا الدور وهو في مقره من السموات

وفي الحديث في رؤية جبريل ، فرصت رأسي فإد جبريل صاف قدميه بين السماء والأرض يقول يا محمد ، أنت رسول الله ﷺ ، وأنا جبريل ، فجعلت لا أصرف بصري إن حاجة إلا رأيت كذلك ، وعن هذا يحمل تنزله تعالى إلى سماء الدنيا ، ودوره عشية عرفة وبحره ، فهو مره عن الحركة والانتقال ، وإنما يأتي العطش هنا من قياس الغائب على الشاهد ، فيعتقد أن الروح من جس ما يبعد من الأجسام التي إذا اشعلت مكانًا لم يمكن أن تكون في غيره ، وهذا غلط محض ، وقد رأى النبي ﷺ ليلة الإسراء موسى قائمًا يصلي في قبره ، ورآه في السماء السادسة ، والروح كانت هناك في مثل البدن وقد انصرفت بالنسبة بحيث يصلي في قبره ، ويرد حل من يسلم عليه ، وهو في الرقيق الأعلى ، ولا تنافي بين الأمرين ، فإن شأن الأرواح غير شأن الأبدان ، وقد مثل ذلك بعضهم دلشس في السماء وشعاعها في الأرض وإن كان غير تام للمطابقة من حيث أن الشعاع إنما هو عرض للشمس ، أما الروح فهي بصها تنزل ، وكذلك رؤية النبي ﷺ الأنبياء في ليلة الإسراء في السموات الصحيح أنه رأى فيها لأرواح في مثل الأجسام مع ورود أنهم أحياء في صورهم بصرون

وقد قال النبي ﷺ : من صلى عليّ عند قبري سمعته ومن صلى عليّ نائياً بلغته ، أخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال : إن الله وكمل قبري ملكاً أعطاه أسماء الخلق فلا يصلي عليّ

# شرح الصلاة

كتاب الصلاة في الإسلام

المؤلف: محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

مجلد: ١

دار النشر



ISBN 978-9960-89-111-1





# شرح الصدور

تأليف

محمد فاضل محمد اوسى

محمد فاضل محمد اوسى

شعبان الاول

أخبرنا محمد بن الحسين القطان قال أنا علي ( بن أحمد - ١ ) أن أحمد بن علي الألباني قال قال أبو عسان يعني رجباً قال جبرير كنت إذا سمعت الحديث جئت به إلى الشجرة مرصته عليه فـ قال لي أنه أهية .

## باب ذكر ما يقبل فيه خبر الواحد وما لا يقبل فيه

خبر الواحد لا يقبل في شيء من أبواب الدين المنخوذ على المكلفين العلم به .  
واقطع عنها . والسنة في ذلك أنه إذا لم يعلم أن الخبر قول رسول الله ( ﷺ ) صلى الله عليه وآله وسلم كان أحد من العلم بمضمونه ، فأما ما عدا ذلك من الأحكام التي لم يوجب عليها العلم بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرده وأجر من الله عز وجل به . فإن خبر الواحد فيها مقبول والمسلم به واجب ويكون ما ورد به شرعاً لغير المكلفين أن يعمل به ، وذلك نحو ما ورد في الحدود والكفارات وحلال رمضان وشوال وأحكام الطلاق والمناق والحج والزكاة والوارث وأبواب .  
ونظارة والصلاة ( ٣ ) ونحرهم المحظورات .

ولا يقبل خبر الواحد في مناقاة حكم النقل وحكم القرآن الآت الحكم والسنة المروية والقيل الجاري مجرى السنة وكل دليل مقطوع به وإنما يقبل به فيها لا يقطع به بما يجوز ورود المجده كالأحكام التي تقدم ذكرها وما أشبهها .  
عالم بذكره .

## باب القول في تعارض الأخبار وما يصح التعارض فيه وما لا يصح

حدثت عن أبي أحمد محمد بن محمد ( بن أحمد - ١ ) أن أحمد بن الحسين السجوردي الحافظ قال سمعت أبا بكر محمد بن أحمد بن خزيمة يقول لا أعرف أنه روى عن رسول الله ( ﷺ )

( ١ ) من خط ( ٢ ) خط - لرسول ( ٣ ) خط - والصلوات ( ٤ ) خط - عن النبي .

ارواحِ شہداء پرندوں کی شکلیں اختیار نہیں کرتیں بلکہ پرندوں کے بیٹوں میں اس طرح سواری کرتی ہیں جیسے انسان ہوئی جہاز وغیرہ پر سواری کرتا ہے جیسا کہ حدیث مسلم ج ۲ ص ۳۵ میں ارواحہم فی جوف طیور کے الفاظ اس کی واضح دلیل ہیں۔

پھر اہل سنت والجماعت جہاں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ شہداء کی ارواح عرش الہی کے نیچے قدیلوں کے اندر ہزرنگ کے پرندوں کے بیٹوں میں موجود ہیں اور جنت کی سیاحت و طعام سے لطف اندوز ہوتی ہیں، وہاں ان کا یہ عقیدہ بھی ہے کہ ان ارواح کا تعلق شہداء کے ابدان سے بھی قائم رہتا ہے جس سے ان کو حیات جسمانی حاصل ہوتی ہے چنانچہ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ فرماتے ہیں کہ:

”جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ شہداء کی حیات جسمانی ہے اس لیے کہ موت اور قتل کا تعلق جسم سے ہے اور یہی ظاہر آیت کا مفہوم ہے۔“ (معارف القرآن ج ۱ ص ۲۳۹)

یعنی ارواحِ شہداء جس مقام پر بھی ہوں، ان کا تعلق اجسادِ شہداء سے بدستور قائم رہتا ہے

### ﴿بانیوں و مخالفین﴾

## حضرت گنگوہیؒ..... شیخ الاسلام!

بندیا لکھنوی صاحب نے اپنے پمفلٹ میں حیات و سماعِ انبیاء علیہم السلام کے قائلین کو خوفِ خدا سے عاری، عبادِ البطن، قبر پرستوں سے متاثر، مٹ دھرم، ڈھیٹ، اور قرآن و حدیث سے قبی دامن وغیرہ القابات سے نوازا ہے لیکن قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کو شیخ الاسلام تسلیم کرتے ہیں حالانکہ حضرت گنگوہیؒ حیاتِ انبیاءؑ کے بارے میں اپنے عقیدہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

”مگر انبیاء کرام علیہم السلام کے سماع میں کسی کو خلاف نہیں اسی وجہ سے ان کو سستی کیا ہے اور دلیل جواز یہ ہے کہ فقہانے بعد سلام کے وقت زیارتِ قبر پاک کے شفاعتِ مغفرت کا عرض کرنا لکھا ہے پس یہ جواز کے واسطے کافی دلیل ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۱۰۰)



الانبياء احياء في قبورهم يصلون  
(خطا والقلم ۳۴ جوارح تكمين المودر)

عطاء اليربوع

القرآن  
صلى الله عليه وسلم

عقيدة حیات النبی

اور

مولانا عطاء اللہ

بنیالوی

تحقیق و تالیف

مولانا عبدالحق خان بشیر نقشبندی

میرزا علی پور لایق

ناشر  
حق چار یار اکیڈمی

عقیدہ حیات النبی

0433-521644

الحقيقة وذلك قال تعالى: «والله أكبر ما خرج ما كنتم تكتمون»  
 من (الرفع) فهو برآءة فهو وجهه من قبل واحد. القاتل لأنه لا ينجى عليه مكره  
 وما قوله: «هلنا امرؤ بهم» كذلك يجيئنا (أمرؤ) هو سال لإخراج  
 ما يكتنون. وروون في هذا الصرب رواية كثيرة. قل إن المراد امرؤوا  
 بقول ملأنا وقيل هجنا وقيل مدبها... وقالوا إنهم صرؤه مما انت إليه  
 الحية وقال: فتنبى أحمى أو ابن أحمى فلا يخ ما قالوه؛ ولاية ليست نص في  
 محله فكيف تفصيله. والظاهر مما قدمت أن ذلك العمل كل وصية عدم الفصل  
 في الدماء عند السارخ في القاتل إذا وجد القاتل قرب لم ولم يعرف قاتله ليعرف  
 الحى من غيره، فمن عسى منه والعمل مارسة لذلك في الشريعة يرى من  
 الدم ومن لم يعمل تمت عليه الحدية. ومضى إحياء الموتى على هذا حكم الدماء  
 التي كانت عرضة لأن يهلك ذات الخلاف في قتل ثلث النفس أى يحجبها مثل  
 هذه الأحكام وهذا لإحدى عن حديثه تعالى (٥٠: ٣٢) ومن أحدها فكأنما أحيا  
 من حية، وقوله (واسمى) (مضامين حية) فالإحياء هو معناه الاستبقاء  
 كما هو اسمى في الآيبس. ثم قال: «ويزيكم آياته» بما يحصل بها في الخصوصيات،  
 ويزيل من أسباب لغت والمساوات، هو كفوه تعالى (٥١: ٥٠) إن أرسلنا إليك كتب  
 بالحق لتحكم بين الناس بما أمرنا الله (و) أكثر ما يستعمل مثل هذه التعديلات آيات  
 الله في خلقه الدالة على صدق رسوله. واسمى عندى شىء من شجى فى تفسير هذه  
 الحلة ولكنه قال في تعليلها ما يحج القول لأول وهو: «لعلكم تعفون» نى  
 تعفون أسرار الأحكام وهذه المصوغ للشريعة، فلا تتوهمون أن ما وقع يخص  
 بهذه الواقعة في هذا الوقت، بل يجب أن تتلقوا أمر الله في كل وقت بالقول  
 من غير تعنت: قال تعالى:

(٧٤) ثَمَّ قَتَلْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ فَبِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ  
 وَلَمَّا مِنَ الْحَبَرَةِ لَمْ يَبْخَرُ مِنْهُ إِلَّا نَزَّ وَإِلَهِ مِنْهَا لَمْ يَنْفَقْ

تفسير القرآن الحكيم

—  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$

هو القدير المجدد العظيم صاحب النور نور المصطفى الذي من  
ملكه انوار في الآدمي وكون انوار هدية له في كل زمان  
ومكان و هو من هدايته وما علمه انوار في هذا المصطفى عرفه علمه  
وكان كانه من هدايته المصطفى المجدد في كل زمان وفي كل مكان  
كلامه في هذا المصطفى المجدد و هو من هدايته المصطفى المجدد  
و هو من هدايته المصطفى المجدد في كل زمان وفي كل مكان

## الامتنان والامام

اسخ محمد بن

4 6 4 1 5 4 1

## البجز الاول

1 2 3 4

اسید مجر شہ رضا

— — — — —

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

الطبعة الأولى: ١٩٤٧ م - ١٩٤٧ هـ

... ..



نہیں ہیں۔ یہ سب اس مادی مادہ کے ترکیبات کا لازمہ ہیں۔ البتہ اُس جگہ مجہدات ہیں۔ جن کا دے سے تعلق نہیں ہے۔ لیکن وہ صریح طور سے آخرت بھی ہیں۔ یعنی گنہگاروں کے لیے ظلمت محض اور اطاعت گزاروں کے لیے نور محض نہیں ہے۔ لوگوں نے اہم سے سوال کیا کہ برزخ کا زمانہ کون ہے؟ تو فرمایا: موت کے وقت سے اُس وقت تک جب لوگ قبروں سے اٹھیں گے منہ اور ذراں محمد میں رشاد ہے "اور ان کے پیچھے ایک برزخ ہے روز قیامت تک" ۲۰۳

## عالم مثالی۔ بدن مثالی

برزخ کو عالم بدن بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ اسی عالم کے مانند ہے لیکن صرف صورت اور شکل کے لحاظ سے۔ البتہ مادے اور خواص و خصوصیات کے لحاظ سے فرق رکھتا ہے۔ موت کے بعد ہم ایک ایسے عالم میں وارد ہوتے ہیں کہ یہ دنیا اس کے مقابلے میں ایسی ہی محدود ہے جیسے شکم دار اس دنیا کی نسبت سے۔

برزخ میں فہم اور دل بھی بدن بدن ہے۔ یعنی شکل کے اعتبار سے تو بالکل اسی ذاتی جسم کے مطابق ہے لیکن اس کے حدود و قیود نہیں ہیں بلکہ لطیف ہے اور ہر جہ سے بھی زیادہ لطیف۔ اس کے لیے کوئی حسیر مانع نہیں ہے جس مقام پر بھی قیام کرے۔ جہیز کو دیکھتا ہے۔ اس کے لیے دیوار کے اسطرف اور اسطرف کا کوئی سوراخ نہیں ہے۔ امام معصوم (ع) سلام فرماتے ہیں کہ:

۱۔ من حین موتی یوم یبعثون (بعد الذل)

۲۔ ومن در ثلثہم برزخ الذلوم یبعثون۔ ۳۔ کتاب معاد ص ۲۰۳

عالم برزخ



آیت الکرسی

اگر تم اُس بدن مثالی کو دیکھو تو کہو گے کہ یہ تو مائل و ہی دنیا کی جسم ہے  
اس وقت اگر تم اپنے باپ کو خواب میں دیکھو تو اسی دنیا کی بدن میں  
مشاہدہ کرو گے لیکن اس کا جسم اور مادہ تو قبر کے اندر ہے یہ صورت و  
بدن مثالی ہے۔ برزخی جسم۔

وہ آنکھیں رکھتا ہے جو، انھیں مادی آنکھوں کی ہم شکل میں پکڑ لیتی ہیں  
جربہ وغیرہ نہیں ہے۔ انھیں درد نہیں ہوتا، قیامت تک رکھتی رہیں  
گی۔ وہ کھول دیکھ سکتی ہیں۔ ان آنکھوں کی طرح کبھی کبھار ہوتی ہیں۔  
عینک وغیرہ کی احتیاج رکھتی ہیں۔ علماء اور مشائخ اُس کو اُس تصور سے  
تشبیہ دیتے ہیں جو آئینے میں نظر آتی ہے لیکن اس صورت میں کہ اس کے  
اندروں سے طس پائی جاتی ہوں۔ ایک قیام، ذات، یعنی اس طرح  
کہ خود اپنے وجود سے تعلق ہو۔ کہ آئینے درد پکڑ دراک و حضور کے  
ذریعے بدن مثالی اپنی ذات پر قائم و فہم و شعور کا حامل ہوتا ہے۔ اسکی  
مثال وہی خواب میں حوتہ دیکھنے ہو کہ ایک چشمزدن میں طویل سنائیں  
طے کر لیتے ہو، کبھی مکے پہنچ جاتے ہو در کبھی مشہد مقدس اس عمارت میں  
ایسی طرح طرح کی کھانے پیسے اور نوش کرنے کی چیزیں رہتا اور دلربا  
صورتیں، اور نعمے موجود ہیں جن میں سے کسی ایک پر بھی دنیا ہے۔  
دسترس نہیں رکھتے لیکن مثالی جسموں کے اندر بیٹھے والی ذروں میں تمام  
جہیزوں سے بہرہ اندوز ہوتی اور رزق حاصل کرتی ہیں مثلاً، بڑا آٹا میں

۱۔ لوراً بیتہ لعلیت ہو ہو (بحار لاہور)

۲۔ ولا تحببنا اللہ من فتلوانی سبیل اللہ امواتا بل احياء عند

رفقہم برزقون۔ (سورہ نعتان، آیت ۱۹)

ہاں حدیث صحیح ہے نکالا ہے اس حدیث کو امام مسلم نے اپنی صحیح (۲/۲۶۸) میں سلام احمد نے اپنی مسند (۳/۱۲۳-۱۲۴) میں اور امام ہنبل نے اپنی سنن (۱/۲۳۶) میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں آیا۔

اور ایک روایت میں ہے: میں گزرا موسیٰ علیہ السلام پر اسراء کی رات سرخ ٹیلے کے پاس اور آپ اپنی قبر میں کھڑے نماز ادا فرما رہے تھے اور امام ہنبل نے "تہات یجمع التعلیل" میں سے لکھا ہے "اللہ کے نبی موسیٰ علیہ السلام کی نماز کا ذکر"

امام ابو دؤد رحمہ اللہ نے شرح مسلم (۱/۹۳) "تہات الاضواء" میں لکھا ہے "میں کہتے ہیں: اگر کہا جائے کہ وہ کیسے حج کرتے اور کیسے کہتے ہیں صلاک وہ مساجد ہیں اور صلاک طرقت میں ہیں جو دار عمل نہیں تو جانتا جاوے کہ جو کھاس سے میں ظاہر ہوتا ہے۔

ہمارے مشائخ جواب دیتے ہیں۔

پہلا جواب: وہ انہی شہداء کے ہیں بلکہ ان سے افضل ہیں اور شہداء پہنچتے رہ کے پاس ذیہ ہیں تو کوئی بہرہ نہیں کہ نمازی پڑھتے ہوں اور حج کرتے ہوں۔ جیسے کہ دوسری حدیث میں وارد ہے۔

اور اپنی استطاعت کے مطابق اللہ کا تقرب حاصل کرتے ہوں، کیونکہ وہ اگر چہ فوت ہو چکے ہیں لیکن وہ اسی دنیا میں ہیں جو دار الفضل ہے اور جب دنیا کے اہل آخرت آئے گی تو وہ دارالجزاہ ہوگی اور عمل بکھر قطع ہو جائیگا۔ یہ جواب ضعیف ہے۔

دوسرا جواب:

آخرت کا عمل ذکر و دعا ہوگا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "ان کے حصے سے یہ بات نکلے گی" "سبحان اللہ" (یونس: آیت ۱۰)۔

تیسرا جواب:

یہ نہایت خراب کی ہر اسراء کی رات کے علاوہ ہر اسراء کی رات کے کسی حصے میں جیسے لیکن مرضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا، میں سویا ہوا تھا تو میں نے اپنے آپ کو کعبے کا طواف کرتے ہوئے دیکھا اللہ عزوجل۔

چوتھا جواب:

آپ ﷺ کو ان کی زندگی کے احوال کی جھلک دکھائی گئی اور آپ کو ان کی مثال دکھائی گئی کہ وہ کیسے حج کرتے تھے کیسے تہجد کہتے تھے جیسے آپ ﷺ نے فرمایا: "گو یا وہ کہ میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں" "گو یا کہ میں یونس علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں" میں کہتا ہوں یہ صحیح ہے۔

پانچواں جواب:



# البرهان



اس حدیث پر یہ اشکال نہ کیا جائے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک فرشتہ ہے جو قبر اطہر پر متعین ہے جو ساری دنیا کے صلوة و سلام حضور تک پہنچاتا رہے۔ اور اس سے پہلی حدیث میں آیا تھا کہ اللہ کے بہت سے فرشتے زمین میں پھرتے رہتے ہیں جو حضور تک اُمت کا سلام پہنچاتے رہتے ہیں۔ اس لئے کہ جو فرشتہ قبر اطہر پر متعین ہے اس کا کام صرف یہی ہے کہ حضور تک اُمت کا سلام پہنچاتا رہے۔ اور یہ فرشتے جو سامعین ہیں، ذکر کے حلقوں کو تلاش کرتے رہتے ہیں اور جہاں کہیں درود ملتا ہے اس کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے ہیں۔ اور یہ عام مشاہدہ ہے کہ کسی بڑے کی خدمت میں اگر کوئی پیام بھیجا جاتا ہے اور مجمع میں اس کو ذکر کیا جاتا ہے تو ہر شخص اس میں فخر اور تقرب سمجھتا ہے کہ وہ پیام پہنچائے۔ اپنے اکابر اور بزرگوں کے یہاں یہ منظر بار بار دیکھنے کی نوبت آئی پھر سید الکونین فخر الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک بارگاہ کا تو پوچھنا ہی کیا اس لئے جتنے بھی فرشتے پہنچائیں بر محل ہے۔

(۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَامِيًا أَسْمِعْتُهُ۔  
حضرت ابو ہریرہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ جو شخص میرے اوپر میری قبر کے قریب درود بھیجتا ہے میں اس کو خود سنتا ہوں اور جو دور سے مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ مجھ کو پہنچایا جاتا ہے۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ و بسط الخاوی فی تخریجہ)۔

ف علامہ سخاوی نے قول بدیع میں متعدد روایات سے یہ مضمون نقل کیا ہے کہ جو شخص دور سے درود بھیجے فرشتہ اس پر متعین ہے کہ حضور تک پہنچائے۔ اور جو شخص قریب سے پڑھتا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس کو خود سنتے ہیں جو شخص دور سے درود بھیجے اس کے متعلق تو پہلی روایات میں تفصیل سے گندھی چمکا کہ فرشتے اس پر متعین ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر جو شخص درود بھیجے اس کو حضور تک پہنچادیں۔ اس حدیث پاک میں دوسرا مضمون کہ جو قبر اطہر کے قریب درود پڑھے اس کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس خود سنتے ہیں۔ بہت ہی

# فَضَائِلُ دُرودِ شریف



شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد رفیع صاحب مدظلہ العالی

وَسَلَّمَ مَثَلُ الْإِنِّ مَثَلُ  
 الْحَبِيرَةِ مَثَلُ الْبَيْتِ لَعَنَهُ  
 يَزِيدُ رَأْفَتِ الْبَيْتِ فَانْتَ كَقَتُّ  
 أَنْ يَجِدَ قَتَّ فَتَسَالِ  
 لِي أَرَأَيْتَ لَوْ سَرَزِمْتَ  
 بِتَبْرِئِ الْكَلْبِ تَجِدَ لَكَ  
 قُلْتُ لَا مَتَالِ  
 لَا تَقْطَعُوا -

کیجئے ان کو چہرہ کیا میں نہیں خبر خدا کے  
 پاس چہرہ کیا میں نے کہ گیا تھا جیو میں  
 سر دیکھا میں نے ان لوگوں کو کہ سجدہ  
 کہتے ہیں یا خدا جہ کو، سو تم بہت  
 لائق ہر کہ سجدہ کریں ہم تم کو تو فرمایا  
 مجھ کو بہ خیال تو کہ جو تو گزرتے میری  
 قبر پر کیا سجدہ کرے تو اس کو کہا  
 میں نے نہیں خبر لیا تو مت کرو،

فت ہ۔ یعنی میں بھی ایک دن مر کر سٹی میں ملنے والا ہوں تو کب سجدہ کہے لائق  
 ہوں سجدہ تو اسی پاک ذات کہ ہے کہ نہ مرے کبھی، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ نہ کسی  
 زندہ کو کیجئے نہ کسی مردہ کو نہ کسی قبر کو کیجئے نہ کسی تھان کو کیونکہ جو زندہ ہے سو ایک آنسو نے اللہ  
 ہے اور جو مر گیا سو کبھی زندہ تھا اور بشریت کی قید میں گرفتار، پھر اگر خدا انہیں بن گیا ہے،  
 بندہ ہی بندہ ہے۔

أَخْرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
 حَمْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَزَوَّجُ  
 لَعَنَ كَلْبٌ عَيْنَا وَأَمِيَّتُ  
 كَلْبٌ عَيْنَا اللَّهُ وَكَلْبٌ

مشکوٰۃ کے باب مای میں لکھا ہے  
 کہ مسلم نے ذکر کیا کہ جہرہ نے منہ نقل  
 کیا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ کوئی تہنیں عینوں نہ بولے  
 کہیرا نہ عینوں میری بندگی تمہیں ملے

۱۔ غازی احمد ہند کی ادب شاعری میں تہنیں مای میں، مثلاً شاعر پرست و پرست ہمنہ پرست کا فرشتی غزل



**Abstract**

تغییرات

تذکرہ اربعہ مصنفہ خواجہ

1. *Phragmites* (Common Reed)

# مکتبہ حیدر

西華集

# کشف المحجوب

تأليف: حضرت سیدنا راجا راجا



ترجمہ: علامہ محمد رفیع الدین

الروح الامع البیہ راہ لا یوجد احدهما دون الآخر کالالم  
والعلم بها لانهما شیئان لا یفترقا۔“

”روح زندگی کے سوا ایک شے ہے اور زندگی اس کے بغیر نہیں پائی جاتی  
اور روح جسم کے بغیر نہیں پائی جاتی اور دونوں میں کوئی بھی ایک دوسرے  
کے بغیر نہیں پائی جاتی جیسے الم اور اس کا علم کیونکہ یہ دونوں جدا گانہ شے  
ہیں۔“

مطلب یہ ہے کہ حیات کے سوا روح کا وجود علیحدہ ہے اس کا وجود بغیر حیات کے ممکن  
نہیں ہے جیسے کہ غیر معتدل شخص کی روح جو ایک دوسرے کے بغیر نہیں پائی جاتی مثلاً الم و تکلیف  
اور اس کا علم کہ یہ دونوں وجود میں تو مختلف ہیں لیکن فرق میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں۔  
اسی معنی میں اسے عرض بھی کیا جاتا ہے جس طرح کہ حیات کہا جاتا ہے۔

جمہور مشائخ اور اکابر اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ روح نہ یعنی ہے نہ معنی،  
اللہ تعالیٰ جب تک روح کو انسانی قالب میں رکھتا ہے تو وہ دستور کے مطابق قالب میں حیات  
پیدا کرتا ہے اور حیات انسانی کی صفت ہے اور وہ اسی سے زندہ رہتا ہے اور یہ کہ روح جسم انسانی  
میں عاریض ہے ممکن ہے کہ وہ انسان سے جدا ہو جائے اور حیات کے ساتھ زندہ رہے جس طرح  
کہ نیند کی حالت میں روح نکل جاتی ہے مگر وہ حیات کے ساتھ زندہ رہتی ہے اور یہ ممکن ہے کہ  
جسم سے روح نکل جانے کے وقت اس میں عقل و علم باقی رہے اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شہداء کی رگوں میں ہر پرندوں کی شکل میں ہوتی ہیں۔ چھینا اس سے یہ لازم  
آتا ہے کہ روح معنی ہے۔ نیز آپ نے فرمایا ”الادواح جنود مجندة“ رگوں صف بستہ  
لشکر ہیں لامحالہ جنود باقی ہوتا ہے اور عرض پر جتا جائز نہیں اور نہ عرض از خود قائم ہو سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ روح ایک جسم لطیف ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے آتی جاتی ہے۔ نبی  
کریم علیہ الخیرہ والسلام فرماتے ہیں کہ شب معراج میں نے حضرت آدم علیہ السلام صلی اللہ  
یوسف صدیق، موسیٰ کلیم اللہ، ہارون طیم اللہ، یحییٰ روح اللہ اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہم

السلام کو آسمانوں پر دیکھا۔ بلاشبہ وہ ان کی ارواح مقدسہ تھیں۔ اگر روح شے عرض ہوتی تو ان خود قائم نہ ہوتی اور اسے ہستی و وجود کی حالت میں نہیں دیکھا جاسکتا تھا اگر وہ عرض ہوتی تو اس کے وجود کے لئے کوئی مقام درکار ہوتا تاکہ عارض اس مقام میں قیام کرے اور وہ مقام اس کا جوہر ہوتا اور جزا ہر مرکب و کثیف ہوتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ روح کے لئے جسم لطیف ہے جبکہ وہ صاحب جسم ہے تو اس کا دیکھنا بھی ممکن ہے خواہ وہ کسی آنکھ سے ممکن ہو یا سبز پردوں کی شکل میں یا صف بستہ فطری کی صورت میں؟ جن سے وہ آئیں اور جائیں اس پر حد نہیں شاہد ہیں اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

قُلِ الْوُجُہُ مِنْ أَمْرِ رَبِّیْ  
اے محبوب تم کہہ دو کہ روح میرے رب کے حکم سے ہے۔ (حق اسرئیل: ۸۵)

اب بے دینوں کے ایک اختلاف کا بیان نور باقی ہے وہ یہ کہ وہ روح کو قائم کہتے اور اس کو پوجتے ہیں۔ اشیاء کا فاعل اور ان کا مبراہی کو جانتے ہیں۔ وہ ارواح کو آلہ کہتے اور اسے ہمیشہ برکت دیتے اور ایک سے دوسرے کی طرف اٹھنے پھٹنے دلا جانتے ہیں (گویا وہ آدھون اور قانع کے قائل ہیں) ان لوگوں نے عوام میں جس قدر شبہات پھیلائے ہیں کسی نے اسے نہیں پھیلایا اور نصاریٰ کا مذہب اسی پر ہے اگرچہ ان کی ظاہری عبادتیں اس کے برخلاف ہیں اور تمام اہل ہندو مت و جین اور ماجن کے لوگ بھی اسی کے قائل ہیں۔ گروہ شیعہ، قرامطہ اور باطنی لوگ بھی اس کے قائل ہیں اور یہ دونوں مردود و باطل گروہ بھی انہیں خیالات فاسدہ کے قائل ہیں اور برگروہ سے مقدم جانا اور دلائل پیش کرتا ہے۔ ہم ان کے تمام دعوؤں میں سے صرف نقطہ قدم کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ اس سے تمہاری کیا مراد ہے؟ کیا شئی مہد ث اپنے وجود میں حتم ہے یا ہمیشہ قدم۔

اگر وہ یہ کہیں کہ ہماری مراد محدث، وجود میں حتم ہے تو اس بنیاد پر اصل سے اختلاف ہی جاتا رہتا ہے کیونکہ ہم بھی مدد کو مہدث کہتے ہیں یا یہ کہ اس شخص کے وجود پر روح کا وجود حتم ہے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:



والسلام فی قبرہ الشریف هل ذلک اظهر  
مخصوص بہ ام مثل سائر المومنین  
رحمۃ اللہ علیہم حیوۃ برزخیہ۔

## الجواب

عندنا وعند مشائخنا حضرة الرسالة  
صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ الشریف  
وحیوۃ صلی اللہ علیہ وسلم دنیویہ  
من غیر تکلیف وہی مختصہ بہ  
صلی اللہ علیہ وسلم وجميع الانبياء  
صلوات اللہ علیہم والشهداء لابررہ  
كما هي حاصلة لسائر المومنین بل  
لجميع الناس كما نص عليه العلامة  
السیوطی فی رسالۃ ابناء الازکیاء  
بحیوۃ الانبیاء وحيث قال قال الشيخ  
نقی الدین السبکی حیوۃ الانبیاء و  
الشهداء عن القبر حیوۃم فی الدنیا  
ویشهد لہ صلوۃ موسی علیہ السلام  
فی قبرہ فان الصلوۃ تستدعی جسدًا  
حیا الی اخر ما قال فثبت بهذا ان  
حیوۃ دنیویہ برزخیہ لکونہا فی علم

## جواب

ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے  
نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک  
میں زندہ ہیں اور آپ کی حیات دنیا کی سی ہے  
بلا تکلیف ہونے کے اور یہ حیات مخصوص ہے  
آں حضرت اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء  
کے ساتھ برزخی نہیں ہے جو مہل ہے تمام  
مسائل بلکہ سب آدمیوں کو چنانچہ علامہ سیوطی  
نے اپنے رسالہ "ابناء الازکیاء بحیوۃ الانبیاء"  
میں بتھائی لکھا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ  
عمر بنی الدین شبکی نے فرمایا ہے کہ انبیاء  
وشهداء کی قبروں میں حیات ایسی ہے جیسی دنیا  
میں بھی اور موسیٰ علیہ السلام کا اپنی قبر میں  
تازہ پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ نہ نماز نہ  
جسم کو پناہ دیتی ہے۔ الخ پس اس سے ثابت  
ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات دنیوی  
ہے اور اس سے کہ برزخی بھی ہے کہ عالم

کی قبر میں حیات کے متعلق کہ کوئی خاص حیات  
آپ کو مہل ہے یا تمام مسلمانوں کی طرف برزخی  
حیات ہے۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى اَمْرِئِكَ  
يعني

عقائد اهل السنة والجماعة

تاليف

فخر المحدثين حضرت مولانا خلیل احمد سہانپوری قدس سرہ العزیز

المطوفی ۱۳۴۶ھ

باضافہ

عقائد اہل السنۃ والجماعۃ

از

حضرت مولانا مفتی سید عبد الشکور ترمذی مدظلہم

مع

تصدیقاتِ فتویٰ جدیدہ



وَأَخْرَجَ ابْنَ أَبِي حَتَمٍ، مِنْ طَرِيقِ السَّيْمَانِ بْنِ مُحَمَّدٍ التَّيْسَارِيِّ<sup>(١)</sup>، سَمِعْتُ  
رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الشَّامِ يَقُولُ: إِنَّ الَّذِي أَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ يَتَنَّهُ اسْمُهُ حَرْقِيلُ بْنُ  
بُرَّاءٍ<sup>(٢)</sup>.

وَأَخْرَجَ إِسْحَاقُ بْنُ بِشْرِ، وَابْنُ عَسَاكِرَ، عَنِ الْحَمِصِيِّ، قَالَ: كَانَ أَمْرُ عَزِيمٍ  
وَيُخْتَصَرُ فِي الْفَتْرَةِ<sup>(٣)</sup>.

وَأَخْرَجَ إِسْحَاقُ بْنُ بِشْرِ، وَابْنُ عَسَاكِرَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِيحٍ قَالَ: كَانَ  
أَمْرُ عَزِيمٍ بَيْنَ عَمْسَى وَمُحَمَّدٍ<sup>(٤)</sup>.

وَأَخْرَجَ إِسْحَاقُ بْنُ بِشْرِ، وَابْنُ عَسَاكِرَ، عَنْ وَهْبِ بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ: كَانَتْ  
فَضَّةُ عَزِيمٍ وَيُخْتَصَرُ بَيْنَ عَمْسَى وَسُلَيْمَانَ<sup>(٥)</sup>.

وَأَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ، وَابْنُ الْمُبَرِّكِ، مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي عُبَايَةَ فِي  
قَوْلِهِ: ﴿حَاوِيَةٌ﴾ قَالَ حَرَابُ<sup>(٦)</sup>.

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَتَمٍ عَنْ قَتَادَةَ: ﴿حَاوِيَةٌ﴾. قَالَ: لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ<sup>(٧)</sup>.

(١ - ١) في ف ١، م: محمد بن سليمان التيساري، وهو سليمان بن محمد بن موسى بن عبد الله  
الأسدي التيساري ينظر الملح والمطيل ١١٠/١، والأساب ٦٩٥/٥

(٢) في الأصل: بور ٤، وفي ب ١، ب ٦: بور ٤، وفي تفسير الطبري، وموضع من تاريخه

١ بور ٤ بالزاي، وفي البداية والنهاية وموضع آخر من تاريخ الطبري ١ بور ٤ بالنال ينظر تفسير

الطبري ٤١٨/١، وتاريخ الطبري ١/١٥٧، والبدء والنهاية ٢٧٩/٢

والأثر عند ابن أبي حاتم ٥٠٠/٢ (٢٦١٦).

(٣) ابن عساكر ٣٢٨/١٠ من طريق إسحاق بن بشر.

(٤) ابن عساكر ٣٣٧/١٠، ٣٢٨ من طريق إسحاق بن بشر

(٥) ابن جرير ٥٨٥/٤

(٦) ابن أبي حاتم ٥٠٠/٢ (٢٦١٦)

الذليل المشهور

المفسر المأثور

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وآله وصحبه وسلم







رہت اور طلب کے فائدے پہنچے یہ میرا دینی کام اور یہ میرا دنیوی کام ہے۔ میرا دینی کام ہے کہ میں اللہ کی رضا و رغبت کے لیے اپنا سب کچھ قربان کر دوں اور میرا دنیوی کام ہے کہ میں اپنے گھرانے کے لیے اور اپنے والدین کے لیے کوشش کروں اور اپنے والدین کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کروں۔

**حکایت (۲۴۷)** ہم مجھے یہ کہنا چاہیے کہ صاحبِ ارکان صاحب نے فرمایا کہ میں نے اپنے والدین کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کی ہے اور ان کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کرنے میں میری مدد کی ہے۔ میں نے اپنے والدین کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کی ہے اور ان کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کرنے میں میری مدد کی ہے۔ میں نے اپنے والدین کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کی ہے اور ان کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کرنے میں میری مدد کی ہے۔

**حکایت (۲۴۸)** میرے والد صاحب میری خدمت میں فرمایا کہ میری خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کروں اور ان کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کرنے میں میری مدد کروں۔

ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے والدین کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کی ہے اور ان کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کرنے میں میری مدد کی ہے۔ میں نے اپنے والدین کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کی ہے اور ان کی خدمت میں رہ کر ان کی پرورش کرنے میں میری مدد کی ہے۔

روضہ اقدس العیاذ باللہ تعالیٰ جمادات کی طرح بے جان ہیں جن کے اندر زندگی کے کوئی آثار نہیں، اس لیے انہوں نے اپنا خود ساختہ عقیدہ چھوڑنے کی بجائے فرمان نبویؐ کی واقعی حقیقت کا انکار کر دیا جسی مناسب اور آسان سمجھا۔

### ﴿ تیرھواں مقالہ ﴾

## جسم..... بلا روح..... محفوظ!

اہل سنت والجماعت کے اجماعی نظریہ کے مطابق انبیاء کرام علیہم السلام کے اجساد مبارکہ آج بھی اسی طرح محفوظ و تر و تازہ ہیں جس طرح پہلے دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے اجساد مقدسہ کے ساتھ ان کی ارواح مبارکہ کا کامل تعلق قائم ہے لیکن ہندی بالوی صاحب اجساد انبیاء علیہم السلام کو بلا تعلق روح محفوظ مانتے ہیں حالانکہ یہ تصور بے ثبوت اور ناقابل فہم ہے کیونکہ قرآن پاک اجساد انبیاء علیہم السلام کے مستقل محفوظ رہنے کا کوئی ضابطہ نہیں دیتا اور حدیث مبارکہ ان اللہ حرم علی الارض ان تا کل اجساد الانبیاء پہے حیات انبیاء کا عقیدہ دیتی ہے، اسکے بعد اجساد انبیاء علیہم السلام کے محفوظ رہنے کا لہذا اس حدیث کے ایک کڑے کو (جس میں آنحضرت ﷺ تک صلوٰۃ وسلام پہنچے کا ذکر ہے) قرآن و سنت کے منافی قرار دے کر دوسرے کڑے کو (جس میں انبیاء کرام کے اجساد مبارکہ محفوظ رہنے کا ذکر ہے) عقیدہ کی بنیاد بنانا نہ صرف اصول حدیث سے ناواقفیت کی دلیل ہے بلکہ حدیث رسولؐ کے ساتھ ایک سنگین مذاق بھی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علماء امت اجساد انبیاء کے محفوظ رہنے کی روایت کے ساتھ تعلق روح کا باقاعدہ ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت شیخ الہند اسی حدیث (ان اللہ حرم علی الارض ان تا کل اجساد الانبیاء) کے حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ

صحابہ کرامؓ نے اس یقین کے بعد کہ لاحال آپؐ پر درود و تحش کیا جاتا ہے، کیونکہ صادق کا فرمان ہے۔ محض اپنے شک کو دور کرنے کیلئے اس عرض صلوٰۃ کی کیفیت دریافت کی کہ عام لوگوں کی طرح آپؐ کے جد امیر کو بھی مٹی کہا جائے گی۔ اس سوال کا جو جواب آپؐ نے

الانبياء احياء في قبورهم يصرون  
(سُئلوا انهم في قبورهم يتكلمون واستجروا)

عَلَّمَنا رَبُّنا رَبِّنا

عقيدة حُرَّتِ النِّسْيَانِ

اور

عطاء اللہ

پیشانی

تحقیق و تالیف

ناشر

حق چار یار اکیڈمی

سرولہ ناغہ، نزد حق جٹ، بشیر نقشبندی

پیشانی چار یار اکیڈمی

مکتوبات النبیؐ

0433-521644



١٢٧- من حديث أم بشر رضي الله عنها

١٥٦٩ - أخبرنا يزيد بن هارون، أنا محمد بن إسحاق، عن الحارث بن فضيل، عن الزهري، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب، عن أبيه قال لما حضرت كعباً لوفدة أخته أم بشر بن السراء، فقالت يا أبا عبد الرحمن، إن لقيت أسي فلاناً فأقرته مني السلام فقال لها عفر الله لك يا أم بشر، نحن أشغل من ذلك، قالت - سمعت رسول الله ﷺ يقول ' إِنْ نَسَمَ الْمُؤْمِنُ لِنَسْرٍ فِي الْحَيَةِ حَيْثُ شَاءَتْ، وَإِنْ نَسَمَ الْكَافِرُ فِي سَجِينٍ ' ١ قال بلى، قالت، فهو ذلك.

(١٥٦٩) صحيح

وأخرجه أحمد (٣/ ١٥٤ و ١٤٦ و ٢١٠)، والسنائي في الخائص باب أرواح المؤمنين (١٠٨/ ٤)، وابن ماجة رقم (١٢٢٩)، وفي إسناده اختلاف لا يصح فقد روى الحديث في مسند كعب بن مالك من روايته عن رسول الله ﷺ، ومن وجه آخر قال كعب بن مالك لا مشر يعمر الله بك يا أم بشر أو به سمي مول رسول الله ﷺ ٢ فذكره ثم إن الحديث روى عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب، عن أبيه، عن كعب.

وروى عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب قال قالت أم مشر نكعت وروى عن الزهري قال حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أنه سمع أن كعب بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ . . . فذكره

وقد قال بعض أهل العلم إن الزهري سمع من عبد الرحمن بن كعب شيئاً وإنما سمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب، ووجدت في مسند أحمد (٣/ ١٥٥) من طريق الشافعي عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أنه أخبره أن أباه كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله ﷺ كان يقول فذكره

به المصادر المشار إليها ليس فيها الشق الأخير من الحديث ٣ وإن سمع الكافر ٤

المكتبة  
العلمية

# مسند الإمام أحمد بن حنبل

كتاب الصلاة  
كتاب الزكاة  
كتاب الحج  
كتاب الصوم  
كتاب النكاح  
كتاب الطلاق  
كتاب الميراث  
كتاب القضاء  
كتاب الادب  
كتاب الطب  
كتاب الادب  
كتاب الطب

دار الحديث



English  
Translation of

# Sunan Abu Dawud

Compiled by  
Imam Shāfiʿi Abū Dawūd  
Shāfiʿiyyah al-Faḥḥāḥ

Volume 2

From Hadith nos. 1001 to 2070

Edited & reviewed by  
Imam Shāfiʿi Abū Dawūd

Translated by  
Imam Shāfiʿi (1001)

Final review by  
Abū Ḥanīfah (1001)



زیادہ کی اطلاع نہ ہونے سے ورنہ اس علم امکان سے ترقی مدارج و معنوم کیوں کہ ضروریات  
دینی میں سے نہیں اہلہ مواخذہ متناہ مذکورہ کا احتمال ہے۔

### حیات انبیاء علیہم السلام:

جب یہ سب باتیں مذکورہ نام ہو چکیں تو اس ذیل میں وہ مضمون بھی عرض کئے دیتا ہوں جو فی  
الجملہ ماقبل سے مناسب ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی ارواح طیبہ و جہ مرگ بھی وہی تعلق اپنے  
اجسام سے رہتا ہے جو قبل مرگ تھا یہی وجہ ہے کہ ان کے اجسام مثل اجسام احیاء پھوٹے پھٹتے  
نہیں چنانچہ احادیث میں موجود ہے اور یہی وجہ ہے کہ ان کے ارواح مثل ارواح حیاء اوروں سے  
نکاح کرنے کا اختیار نہیں رکھتے اور یہی وجہ ہے کہ ان کے اموال و مثل اموال احیاء ان کے  
وارث نہیں کر سکتے۔

### چند تعارضات کا جواب:

اور اس وجہ سے حدیث لا سورت کو معارض آیت یوصیکم اللہ، اور آیت  
لا تسکحو ارواحہ من بعدہ ابدًا کو معارض آیت والذین یتوفون منکم و یدفون  
ارواحہم کہہ سکتے ہیں کہ آیت یوصیکم اللہ اور آیت والذین یتوفون کے مصداق  
وہ ہیں جن کی ارواح کو ان کے ابدان کے ساتھ وہ تعلق نہ رہا موجودت حیات میں تھا چنانچہ  
للرجال نصیب مما ترک الوالدان میں غلط ترک اور آیت والذین یتوفون میں مادہ  
توفی اس پر شاہد ہے۔ مثلاً "تمیسی آیت ولیحش الذین لوترو کو امن خلہم ذریۃ  
صعافا میں غلط ترک کو قرینہ مضمون معروض ہے کیوں کہ جیسے مضمون توفی ابھی چسپاں ہو

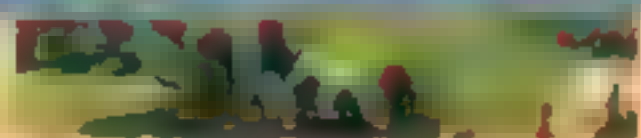


وحدت الوجود اور وحدت الوجود پر تفسیر بحث  
 اہل موقی اور حیات انبیاء علیہم السلام کا منشیں بیان

# جمال قاسمی



محمد اسلام حضرت مولانا محمد قاسمی قادری مدظلہ العالی



اضافہ عنوانات  
 مولانا محمد شری جمال تونسوی

دار البصائر

بہاولپور

لینا دلت کرتا ہے اس کے مناسب خروج متحقق ہو جائے سو یہ بات بدلت فرقی احکام مذکورہ اور موات میں تو ہوتی ہے۔ پر انبیاء میں نہیں ہوتی۔

## ارواح انبیاء علیہم السلام کا اخراج نہیں ہوتا:

یعنی بقاء اجساد انبیاء کرام علیہم السلام کے لئے ضروری ہونا اور سوا ان کے اوروں کے سے ضروری نہ ہونا اور ازواج انبیاء کرام علیہم السلام کو نکاح ثانی کی اجازت کا نہ ہونا اور اوروں کی ازواج کے سے اس اجازت کا ہونا اور اموال انبیاء کرام علیہم السلام میں میراث کا جاری نہ ہونا اور اوروں کے اموال میں جاری ہونا اس پر شاہد ہے کہ ارواح انبیاء کرام علیہم السلام کا خروج نہیں ہوتا فقط مثل نور چراغ اطراف و جوانب سے قبض کریتے ہیں جنی سمٹ لیتے ہیں اور سوا ان کے اوروں کی ارواح کو خارج کر دیتے ہیں اور اس سے تمام انبیاء کرام علیہم السلام بعد وفات زیادہ ترقرین قیاس ہے۔

وفات کے بعد انبیاء کرام کی زیارت (یعنی ان کی قبور کی زیارت) ممنوع نہیں، اور حدیث ”لا تشد الرحال“ کا جواب:

اور اسی لئے ان کی زیارت بعد وفات بھی ایسی ہی ہے جیسے ایام حیات میں احیاء کی زیارت ہو سکتی ہے اور اس وجہ سے بول نہیں کہہ سکتے کہ زیارت نبوی ﷺ مثل زیارت مسجد، زیارت مکان ہے اور اسی وجہ سے بحکم لا تشدوا الرحال وہاں اس اہتمام سے جانا ممنوع

مغصی نہیں ہے کہ ثواب غلاب ہی مغصی نہیں ہو سکتا۔ نہ نظر نہیں سکتی یہ جواب تحقیق ہے اور قہار شہ کی بنا داسپر ہے کہ تھے میت کہ جبکہ ثواب غلاب ہوتا ہے اس کا کہ ڈھیر کر دیا سکا کر تباہ عرف عالم کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے مغصی غلاب ثواب تھے اس کے لیے فرض کیے پھر تھے جب اس کو اتنے غالی پا یا تو نہیں شہر ہو اور الزامی گفتگو ہو کہ کہ غلاب میں کوئی شخص تباہ ہے رو برو کہ ثواب غلاب کیسے یا اپنی جگہ نہایت سنگین یا میدان وسیع میں جگہ یا کوئی صوبہ چیرا سکو نظر آوے ہی ذرا اقباس سو برب ملک حالانکہ اس کا جسم تباہ ہے رو برو ہے پھر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا پھر کیا وجہ کہ تم اس کو سمجھ جانتے ہو اور غلاب میں اور اس عالم میں یوں ہے غلاب میں جس جسم سے بہت متعلق رہتی ہے فقط تو عالم کی ادھر نہیں ہوتی آپر وہ یہ کہ حالات دیکھتی ہے اور ان کو تم سمجھتے ہو یہیں جب روح جسم سے بالکل لگ ہو گئی اور تب ان کے جسم اس عالم کے حالات گذر کر اس کو تم خلاف عقل اور خلاف مشاہدہ کیوں قرار دیتے ہو پس صریح تم غلاب میں نکال دینا مکان میں ہونا مسلم کہتے ہو صریح ان کی قبر کی کشادگی اور تنگی کو مسلم کہو کہ قبر کے تنگ اور وسیع ہو نیسے جاری یہ مراد نہیں کہ یہ گرا کہ جسم کو جس جگہ یا ہر وہ تنگ مسلم ہو کہ بلکہ اس عالم میں مع بر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر کی دیکھ اس حرف عام میں ہن جسم کے اعتبار سے اس کے کہ ہے کہ قبر کہتے ہیں شہرہ بعض لوگ لوگ میں دیکھتے ہیں اور بعض پائیں فرق ہو جاتے ہیں بعض ہذا میں ملتی دیکھتے رہتے ہیں علی ذرا اقباس ہیں کے یہ قبر تنگی اور تنگ دیکھ کر اسل جوا ب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ بھی جواب اب یہی ہم کہ چکے ہیں کہ یہ گرا کہ قبر مراد اصل نہیں جس کو تم قبر کہتے ہو بلکہ مراد غلاب یاں ہر چکا پس خواہ کوئی فرق ہو یا علی یا کوئی جاندار شکوہ کا بار علی روح

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَعَلَّمَ كَلَامَ بَيْنَ جَوَازِ اَلْهُدَى دِیْنِیَّ كَیْ اَصْلَ اَلْوَاسِیَّ

اَمْتَحَنَ اَوْرَاقَ شَرَفٍ اَوْرَاقَ سَبْیْكَ بِرِغَاصِ اَمَامٍ بِرِغَاصِ مَنْ اَمَامٍ بِرِغَاصِ مَنْ اَمَامٍ بِرِغَاصِ مَنْ اَمَامٍ

عَقَائِدُ اَلْاِسْلَامِ

۱۳۰۴ ۱۶۶۱

رَبِّیْنِی

مَوْلَوِیْ اَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ حَسْبَادِیْ اَبُو اَحْمَدَ اَبُو اَحْمَدَ اَبُو اَحْمَدَ اَبُو اَحْمَدَ اَبُو اَحْمَدَ

عَقَائِدُ اَسْلَامِیَّةِ كَیْ شَرَفِ اَوْرَاقِ اَعْبَادِ كَیْ اَصْلَ اَلْوَاسِیَّ كَیْ اَصْلَ اَلْوَاسِیَّ

اَلْاَوَّلُ

اَوَّلُ

دِیْنِیَّ اَلْمَطْبَعَةُ اَلْاِسْلَامِیَّةُ

اَوَّلُ

بحسب علمه وهو الآخر من الآيات وسقطت عليه الهوم وغيرها حتى ماتت  
 منهم خلق كثير فوجدوا في هذه الدنيا خلقا كثيرا من غيرهم  
 • • • • • (العدد ١١) • • • • • (العدد ١٢) • • • • • (العدد ١٣)

• • • • • (العدد ١٤) • • • • • (العدد ١٥) • • • • • (العدد ١٦)  
 • • • • • (العدد ١٧) • • • • • (العدد ١٨) • • • • • (العدد ١٩)  
 • • • • • (العدد ٢٠) • • • • • (العدد ٢١) • • • • • (العدد ٢٢)

والعبرة لأحدهما في الآيات • • • • • (العدد ٢٣) • • • • • (العدد ٢٤)  
 كما هو في غير القرآن • • • • • (العدد ٢٥) • • • • • (العدد ٢٦)  
 حتى لا يكون في الدنيا • • • • • (العدد ٢٧) • • • • • (العدد ٢٨)

وذكر في هذه الآيات • • • • • (العدد ٢٩) • • • • • (العدد ٣٠)  
 • • • • • (العدد ٣١) • • • • • (العدد ٣٢) • • • • • (العدد ٣٣)  
 • • • • • (العدد ٣٤) • • • • • (العدد ٣٥) • • • • • (العدد ٣٦)

• • • • • (العدد ٣٧) • • • • • (العدد ٣٨) • • • • • (العدد ٣٩)  
 • • • • • (العدد ٤٠) • • • • • (العدد ٤١) • • • • • (العدد ٤٢)  
 • • • • • (العدد ٤٣) • • • • • (العدد ٤٤) • • • • • (العدد ٤٥)

• • • • • (العدد ٤٦) • • • • • (العدد ٤٧) • • • • • (العدد ٤٨)  
 • • • • • (العدد ٤٩) • • • • • (العدد ٥٠) • • • • • (العدد ٥١)  
 • • • • • (العدد ٥٢) • • • • • (العدد ٥٣) • • • • • (العدد ٥٤)

• • • • • (العدد ٥٥) • • • • • (العدد ٥٦) • • • • • (العدد ٥٧)  
 • • • • • (العدد ٥٨) • • • • • (العدد ٥٩) • • • • • (العدد ٦٠)  
 • • • • • (العدد ٦١) • • • • • (العدد ٦٢) • • • • • (العدد ٦٣)

• • • • • (العدد ٦٤) • • • • • (العدد ٦٥) • • • • • (العدد ٦٦)  
 • • • • • (العدد ٦٧) • • • • • (العدد ٦٨) • • • • • (العدد ٦٩)  
 • • • • • (العدد ٧٠) • • • • • (العدد ٧١) • • • • • (العدد ٧٢)

• • • • • (العدد ٧٣) • • • • • (العدد ٧٤) • • • • • (العدد ٧٥)  
 • • • • • (العدد ٧٦) • • • • • (العدد ٧٧) • • • • • (العدد ٧٨)  
 • • • • • (العدد ٧٩) • • • • • (العدد ٨٠) • • • • • (العدد ٨١)



کو تسلیم نہیں کرتے۔ معہذا عدم توریت انبیاء سے ان کی حیات کو ثابت کرنے میں معذور  
 علی المطلوب ہے کیونکہ ثبوت دبیاجہ اصل فرض اثبات حیات سے نصیح حدیث لا نفوذ  
 اور حکم حدیث لا نفوذ تھی۔ پھر جب حدیث مذکورہ کے دوسرے حیات ثابت ہونے  
 لگی تو نقد ختم ہو چکا۔

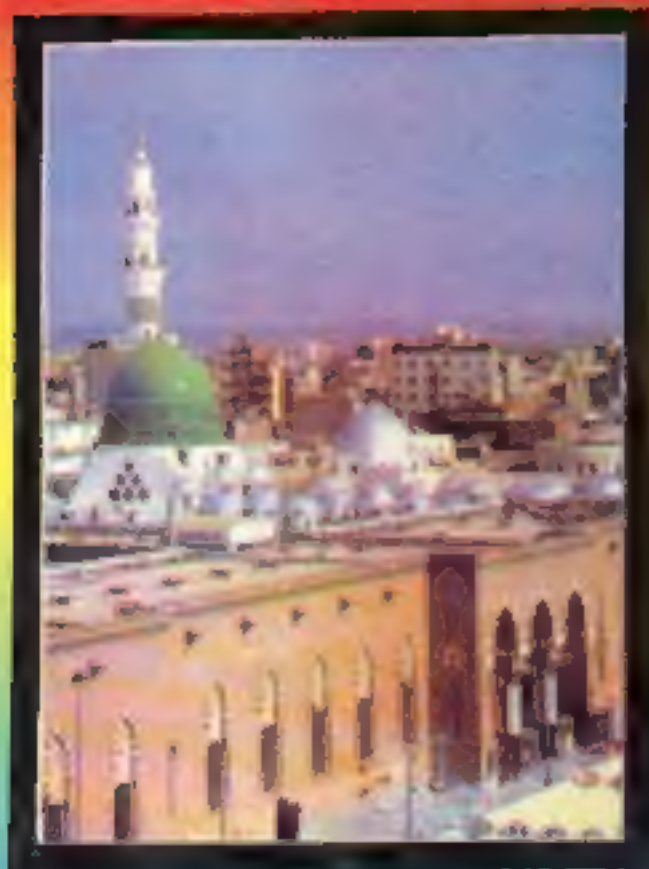
تیسرے یہ کہ سلامت اجساد انبیاء علی الاطلاق استوار حیات پر دلالت نہیں کرتا اگرچہ  
 دلوں بلکہ پیر و پیر کے لئے روح کو بدن سے کچھ تعلق نہ رہے اور انقطاع کلی ہو جائے اور بدن  
 ازاں پھر بدستور روح و بدن میں وہی علاقہ سابقہ عود کر آئے تب بھی بدن میں کچھ فساد نہ لگتا  
 نہ ہرگا۔ لیکن اس صورت میں نہ نکاح قائم رہے گا نہ ملک اموال باقی رہے گی بلکہ یہ تعلق  
 ثنائی از قبیل حیات اخروی ہرگا غایۃ مافی الباب ابدوں سے بے حیات حاصل ہوئی سو  
 اس میں کیا قیامت ہے آخر حصول حیات اخروی میں بھی تقدم و تاخر مسلم الثبوت ہے خود  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے اول قبر کاٹھا حدیثوں میں صریح ہے ان تینوں  
 خدشوں کے سوا جو نقد خدشہ یہ ہے کہ در

علامہ متقدمین نے حرمت نکاح ازواج مطہرات کو ان کے اہانت ہونے پر مبنی اور  
 متفرع کیا ہے۔ حیات نبوی کا ثمرہ نہیں بھیجی وجہ ہوئی کہ حکم جسم نبوی غیر مدخول بہا  
 کے نکاح کو سلف سے لے کر خلف تک سب نے جائز رکھا ہے۔ اگر علت مانعت  
 نکاح حیات نبوی ہوتی تو مدخول بہا کی ہی کیا خصوصیت تھی مدخول بہا اور غیر مدخول بہا دونوں  
 کا نکاح امتیوں کو حرام ہوتا۔

یہ چار خدشے جو مذکور ہوئے ان میں سے پہلا خدشہ تو امتیوں استدلالوں کو مخدوش  
 کرتا ہے باقی تین ہائی ایک ایک استدلال کو مخدوش کرتے ہیں علامہ ہر پانچواں ایک  
 محارمہ موجود ہے وہ یہ ہے کہ اول تو آپ کی وفات اور آپ کا انتقال ہزاروں دیوں  
 سے آگے ہوا ہے دیکھا۔ دوسرے جناب باری عز اسمہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب  
 کر کے فرماتے ہیں اِنَّكَ هَيَّتَ وَالْهَيَّاتِ تَوْنٌ جس کے یہ معنی ہیں کہ تم بھی مرنے  
 والے ہو اور وہ بھی مرنے والے ہیں۔ پھر جب جناب باری عز اسمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی موت کی خبر دیں۔ اُدھر ہزاروں کے سامنے آپ کا انتقال ہو چکا ہو۔ متواتر قرآن مجید  
 قرآن پر خبر دی گئی ہے کہ آپ مدینہ منورہ میں مدفون ہیں تو پھر آپ کا زمرہ ہونا کیوں کہ مسلم ہو

دانشات حیات بركات و مروتات علیہ السلام و اشقیات

# آپ حیات



تألیف

پیشوا اسلام آباد آیت مہین آیت اللہ محمد قاسم نانوتوی

نور اللہ نقوی استرابی مدظلہ

ادارہ تالیفات افسریہ  
مستطاب  
پیشوا اسلام آباد

بطير بعضها إلى بعض، حتى<sup>(١)</sup> كانت أجسادا من عظام، ثم أوحى الله إليه :  
 أن ناد : يا أيها العظام، إن الله يأمرك أن تكسبي<sup>(٢)</sup> اللحم. فأكست<sup>(٣)</sup> لحما  
 ودماء، وثباتها<sup>(٤)</sup> التي ماتت<sup>(٥)</sup> فيها. ثم قيل له : ناد. فنادى : أيها الأجساد،  
 إن الله يأمرك أن تقومى. فقاموا. قال أنشيط : فزعم منصور، عن مجاهد،  
 أنهم قالوا حين أحيوا : شبعناك ربنا، وبخيلك، لا إله إلا أنت، فزججوا إلى  
 قلوبهم أحياء، فغرفون أنهم كانوا موتى، سخنة الموت على وجوههم، لا  
 يلتشون ثوبا إلا عاد<sup>(٦)</sup> "كفنا دما"، حتى ماتوا لآجالهم التي كُتبت لهم<sup>(٧)</sup>.  
 وعن ابن عباس : أنهم كانوا أربعة آلاف. وعن ثمانية آلاف. وعن أبي  
 صالح : تسعة آلاف. وعن ابن عباس أيضا : كانوا أربعين ألفا. وعن سعيد بن  
 عبد العزيز : كانوا من أهل «أذربايجان». وقال ابن جرير، عن عطاء : هذا  
 مثل<sup>(٨)</sup>. يعنى أنه سبق مثلا ثمينا أنه لن يلقى خلد من قدر. وقول الجمهور  
 اقوى : أن هذا وقع.

وقد روى الإمام أحمد وصاحب الصحيح<sup>(٩)</sup>، من طريق الزهري، عن عبد  
 الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب، عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث

(١) بعده في ج : «إنا».

(٢ - ٣) سقط من : ص.

(٤) في ج : «وثباتها».

(٥) في ص : «لجأت».

(٦ - ٧) في ج : «كفنا دما». وفي م : «دستاه». والقسم : الطموس للعين.

(٨) أخرجه الطبري في تاريخه ١/٤٥٨، ١٥٩ من طريق أنباط به. ونظر تفسير الطبري ٢/٥٨٧.

(٩) التفسير ١/١١٠.

(٨) أحمد في المسند (١/١٩١). البخاري (٥٧٢٩). مسلم (٢٢١٩).

(٩ - ٩) سقط من النسخ، ولقيت من مصادر التخرج.



الحافظ ابن كثير

البدلية والنهيانية

منشورات مكتبة المعارف بيروت

